

مَعْنَى

بَسِطْ الْحَقِيقَةَ كُلَّ الْأَشْيَاءِ

بِشْرَحِ الْمُنَاسِقِينَ

الْمَعْنَى الْكَلَامِيَّةَ زَيْدُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ هَسَانِ بْنِ قُدْسٍ

تَحْقِيقُهُ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

مُحَمَّدِ بْنِ هَسَانِ بْنِ قُدْسٍ

عَلَى الْمَجْمَعِ الْبَيْضَاءِ

مَعْنَى
بَسِيطِ الْمَقِيْقَةِ كُلِّ الْأَشْيَاءِ



مَعْنَى بَسِطِ الْحَقِيقَةِ كُلِّ الْأَشْيَاءِ

بِشَيْخِ الْمَثَالِيقِ
الْشَيْخِ الْأَمِينِ زَيْدِ الدِّينِ الْفُحْشَايُ "قُدْسُهُ"

تَحْقِيقُهُ
صَالِحُ الْأَمْرِ الدِّينِيِّ

مَوْثِقَةُ شَيْخِ هَجَرٍ

عَلَامَةُ الْحَقِيقَةِ الْبَيضاءِ

حقوق الطبع والنشر محفوظة للناس

الطبعة الأولى: ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م



هوية الكتاب

اسم الكتاب : معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء .
اسم المؤلف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نذكر .
اسم المحقق : صالح أحمد الدّباب .
اسم الناشر : مؤسسة شمس هجر .
مكان الطباعة : بيروت لبنان .



الرئيس - خلف محفوظ ستورز - بناية رمال

ص.ب: ٥٤٧٩ - هاتف: ٢٨٧٧٧٩ - ٠٢ / ٥٤١٣١١ - تلفاكس: ٥٥٢٨٤٧ / ٠١

E-mail: almahajja@terra.net.lb

www.daralmahaja.com

info@daralmahaja.com

الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْنُ

اسمه ونسبه الشريف :

هو الشيخ أحمد بن زين الدين، بن الشيخ إبراهيم، بن صقر، بن إبراهيم، بن داغر، بن رمضان، بن راشد، بن دهيم، بن شمروخ آل صقر، القرشي الأحسائي المطيرفي^(١).

مولده ونشأته :

وُلِدَ تَدْنُ فِي الْمُطَيْرَفِي مِنْ قَرْيَةِ الْأَحْسَاءِ، فِي شَهْرِ رَجَبِ عَامٍ : «١١٦٦هـ - ١٧٥٢م»، وَبِهَا نَشَأَ وَتَرَعَرَعَ تَحْتَ رِعَايَةِ وَالِدِهِ الشَّيْخِ زَيْنِ الدِّينِ، وَبَانَ عَلَيْهِ عَلَامَاتُ النُّبُوغِ مِنْذُ نَعُومَةِ أَظْفَارِهِ، فَكَانَ يَذْكُرُ مَا جَرَى فِي بِلَادِهِ مِنَ الْحَوَادِثِ، وَعَمَرَهُ سِتْنَانِ، وَخَتَمَ الْقُرْآنَ وَعَمَرَهُ خَمْسَ سِنِينَ، وَبَدَأَ بِدِرَاسَةِ النُّحُوِّ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ الْحُلُمَ^(٢).

(١) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي تَدْنُ، ص ٩.

(٢) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي تَدْنُ، ص ٩-١٣.

مشائحه في الرواية :

يروي تَدْرُ عن جماعة من فحول العلماء؛ منهم :

١- السيد محمد مهدي الطباطبائي بحر العلوم تَدْرُ،

وتاريخ إجازته عام : «١٢٠٩هـ»^(١) .

٢- الشيخ جعفر كاشف الغطاء النجفي تَدْرُ، وتاريخ

إجازته عام : «١٢٠٩هـ»^(٢) .

٣- السيد علي الطباطبائي تَدْرُ، صاحب : «كتاب

الرياض» ، وتاريخ إجازته عام : «١٢٠٩هـ»^(٣) .

٤- السيد ميرزا مهدي الشهرستاني تَدْرُ، وتاريخ

إجازته عام : «١٢٠٩هـ»^(٤) .

٥- الشيخ حسين آل عصفور البحراني تَدْرُ، وتاريخ

إجازته عام : «١٢٠٩هـ»^(٥) .

(١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ٢٥٥ .

(٢) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ١٦٥ .

(٣) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ٢١٩ .

(٤) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ٥٣ .

(٥) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ١٨٨ .

٦- الشيخ أحمد بن الشيخ حسن الدمستاني البحراني تَدْرُ، وتاريخ إجازته عام: «١٢٠٩هـ»^(١).

وهؤلاء المشايخ الستة طبعت إجازاتهم - للمترجم له - ضمن كتاب «ترجمة الشيخ أحمد الأحسائي»، ثم طبعت هذه الإجازات مستقلة في النجف الأشرف عام: «١٣٩٠هـ»، بتعليق الدكتور حسين علي محفوظ^(٢).

تلامذته :

تصدر الشيخ تَدْرُ للتدريس في المعقول والمنقول سنين طوالاً، وكانت له حوزات عامرة في كل من كربلاء، والنجف والبصرة، وغيرها من المدن العراقية .

وفي قزوين وطهران، وأصفهان وكرمان شاه، وغيرها من المدن الإيرانية .

وفي الأحساء والبحرين، وغيرها من مدن الخليج.

(١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج ١، ص ١٤١ .

(٢) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُ، ص ٥ .

وقد تخرج عليه المئات من العلماء وأهل الفضل،
وبلغت به الحال حداً كان إذا هبط مدينة علمية تعطلت
فيها الدروس والأبحاث، وهرع حضارها إلى مجلس درسه
ليستفيدوا منه^(١).

من أهم تلامذته :

- ١- الشيخ محمد حسين النجفي تَدْرُ، «صاحب كتاب
جواهر الكلام»، المتوفى عام : «١٢٦٦هـ» .
- ٢- السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني تَدْرُ،
المتوفى عام : «١٢٤١هـ»^(٢).
- ٣- السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الرشتي
تَدْرُ، المتوفى عام : «١٢٥٩هـ»^(٣).
- ٤- الشيخ هادي بن المهدي السبزواري تَدْرُ، صاحب :
«كتاب المنظومة»، المتوفى عام : «١٢٨٩هـ» .

(١) كلمة أزهار، ص ١٦ .

(٢) طبقات أعلام الشيعة، ج ٢، ص ٣٤١ .

(٣) روضات الجنات، ج ١، ص ٢٥٥. أعيان الشيعة، ج ٨، ص ٣٩٤ .

٥- الميرزا حسن بن علي تَدْنُّ، الشهير بـ«كُوهر»،
المتوفى عام: «١٢٦٦هـ»^(١).

٦- الشيخ محمد بن الحسين المامقاني التبريزي تَدْنُّ،
المعروف بـ«حجة الإسلام»، المتوفى عام: «١٢٦٩هـ»^(٢).

٧- السيد محسن بن السيد حسن الأعرجي الحسيني
الكاظمي تَدْنُّ، المتوفى عام: «١٢٢٧هـ»^(٣).

٨- الشيخ علي نقي بن الشيخ أحمد الأحسائي
«تَدْنُّ ولده»، المتوفى عام: «١٢٤٦هـ - ١٨٣٠م».

وغيرهم الكثير من العلماء والفضلاء قدس الله
أسرارهم.

بعض من أجازهم :

١- الشيخ أسد الله التستري الكاظمي تَدْنُّ، «صاحب

(١) طبقات أعلام الشيعة، ج ٢، ص ٣٤١.

(٢) رسالة ترجمة الشيخ علي نقي الأحسائي تَدْنُّ، ص ٩٥.

(٣) نجوم السماء، ص ٣٤٤-٣٦٧.

كتاب المقابس»، المتوفى عام: «١٢٣٤هـ»^(١).

٢- الشيخ محمد إبراهيم الكلباسي تَدْرُ، «صاحب كتاب الإشارات»، المتوفى عام: «١٢٦١هـ»^(٢).

٣- السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الرشتي تَدْرُ، المتوفى عام: «١٢٥٩هـ»^(٣).

٤- الشيخ مرتضى الأنصاري تَدْرُ، «صاحب كتاب المكاسب»، المتوفى عام: «١٢٨١هـ»^(٤).

٥- السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني تَدْرُ، المتوفى عام: «١٢٤١هـ»^(٥).

٦- الميرزا حسن بن علي تَدْرُ، الشهير بـ«كوهر»، المتوفى عام: «١٢٦٦هـ»^(٦).

(١) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٠١. طبقات أعلام الشيعة، ج ٢، ص ٩١.

(٢) روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، ج ١، ص ٢٢٤.

(٣) مكارم الآثار ودرر أحوال رجال دولة قاجار، ج ٢، ص ٢١٧.

(٤) رسالة ترجمة الشيخ علي نقى الأحساني تَدْرُ، ص ٩٧.

(٥) فهرس تصانيف العلامة الشيخ أحمد الأحساني تَدْرُ، ص ٥.

(٦) إجازات الشيخ حسن جوكر، ص ٧.

٧- الشيخ محمد بن الحسين المامقاني التبريزي تَدْرُ،
المعروف بـ«حجة الإسلام»، ووالد مؤلف صحيفة
الأبرار، المتوفى عام: «١٢٦٩هـ»^(١).

٨- الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُ
«ولله»، المتوفى عام: «١٢٤٦هـ»^(٢).

٩- الشيخ محمد حسين النجفي تَدْرُ، «صاحب كتاب
جواهر الكلام»، المتوفى عام: «١٢٦٦هـ»^(٣).

١٠- الشيخ عبد الوهاب بن محمد علي القزويني تَدْرُ،
المتوفى عام: «١٢٦٠هـ»^(٤).

(١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُ للشيخ أسد الله الكاظمي
تَدْرُ، ص ٦.

(٢) طبقات أعلام الشيعة، ج ٢، ص ٩١.

(٣) صحيفة الأبرار، ص ٤٨٦.

(٤) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تَدْرُ للشيخ أسد الله الكاظمي
تَدْرُ، ص ٦.

مؤلفاته وآثاره :

لقد خَلَفَ - المترجم لَهُ - عدداً كبيراً من الكتب والرسائل في مختلف العلوم والمعارف، وقد أفرد أكثر من مؤلَّف فهرساً خاصاً بأسماء تلك المؤلفات، إليك ذكر بعضها: التحقيق في مدرسة الأوحْد؛ لآية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحْقَاقِي تَدْرُ، ذكر فيه ما يقرب من «١٧٣» مصنف، مع شرح مبسط لمحتوياتها، وذكر مصادرها^(١).

فهرست تصانيف الشيخ أحمد الأحساني تَدْرُ؛ لرياض طاهر، وهو خاص بفهرسة مؤلفاته المطبوعة؛ التي بلغت «١٠٤ مصنفات».

وفيه : «أن مجموع ما صدر عن المترجم من رسائل وكتب وخطب وفوائد وقصائد : «١٥٤»، ومجموع جوابات المسائل : «٥٥٥ مسألة» من مخطوطة ومطبوعة على الأقل»^(٢).

(١) التحقيق في مدرسة الأوحْد تَدْرُ، ج ١، ص ٢٩٩.

(٢) فهرست تصانيف كتب الشيخ أحمد الأحساني تَدْرُ، ص ٣.

من أشهر مؤلفاته :

- ١- شرح الزيارة الجامعة؛ وهو في أربعة مجلدات، طبع مؤخراً في خمسة مجلدات .
 - ٢- شرح الفوائد، في حكمة آل البيت عليهم السلام، طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات .
 - ٣- شرح العرشية؛ للملا صدر الدين الشيرازي، طبع مؤخراً في ثلاثة مجلدات .
 - ٤- شرح المشاعر؛ للملا صدر الدين الشيرازي، طبع مؤخراً في مجلدين .
 - ٥- العصمة والرجعة؛ في إثبات عصمة الأنبياء، وإثبات رجعة أهل البيت عليهم السلام، طبعتا مؤخراً .
- وقد جُمع الكثير من رسائله في مجلدين كبيرين، أُطلق عليهما اسم «جوامع الكلم» .

ثناء العلماء عليه :

قال السيد علي الطباطبائي صاحب -كتاب الرياض- : «إنَّ من أغلاط الزمان، وحسنات الدهر الخوان، اجتماعي بالأخ الروحاني، والخل الصمداني، والعالم

العامل، والفاضل الكامل، ذي الفهم الصائب، والذهن الثاقب، الراقى أعلى درجات الورع والتقوى، والعلم واليقين؛ مولانا الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين الأحسائي - دام ظله العالي - فسألني بل أمرني أن أجز له، ...»^(١).

قل الشيخ حسين آل عصفور البحراني : «التمس مني من له القدم الراسخ في علوم آل بيت محمد الأعلام، ومن كان حريصاً على التعلق بأذيال آثارهم عليهم الصلاة والسلام» - إلى أن قال - : «وهو العالم الأجل، ذو المقام الأنجل، الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي - ذلَّ الله له شوامس المعاني، وشيد به قصور تلك المباني - وهو في الحقيقة حقيق بأن يُجز لا يجاز؛ لعراقته في العلوم الإلهية على الحقيقة لا المجاز، ولسلوكة طريق أهل السلوك وأوضح المجاز، ...»^(٢).

(١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تَدْنُ، ص ٢٣-٢٧-٣٨.

(٢) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تَدْنُ، ص ١٩-٤٣-٤٤.

وفاته ومدفنه :

توفي تَدُّنْ وعمره الشريف : «٧٥ عاماً» وهو في سفره الأخير إلى بيت الله الحرام، وكان بصحبته ولده الشيخ علي، والشيخ عبد الله، وبقية عائلته، وبصحبه أيضاً بعض تلامذته وأصحابه وغيرهم، وفي الطريق أصيب الشيخ الأحسائي بمرض، فتوفي تَدُّنْ في مكان يقال له: «هدية» قُرب المدينة المنورة، وكان ذلك ليلة الجمعة أو يوم الأحد «٢٢ ذو القعدة ١٢٤١هـ»، ومادة تاريخه مختار .

ونقل جثمانه إلى المدينة المنورة ودفن في بقيع الغرقد، مجاوراً لقبور الأئمة عليهم السلام، في الطرف المقابل لبيت الأحزان.

وكان قبره هناك معروفاً مشهوراً، يزوره الكثير من العلماء والمؤمنين، إلى أن هدمت قبور الأئمة عليهم السلام وغيرها في بقيع الغرقد، عام : «١٣٤٥هـ» .

ومن زار قبره قبل هذا التاريخ العلامة الشهير الشيخ

عباس القمي نقض، صاحب كتاب «مفاتيح الجنان»، وقال أنه رأى على قبره الشريف لوحاً مكتوباً عليه :

لَزَيْنُ الدِّينِ أَحْمَدُ نُورُ تُضِيءُ بِهِ الْقُلُوبُ
يُرِيدُ الْجَاهِدُونَ لِيُطْفِئُوهُ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّهُ^(١)

خطوات تحقيق هذه الرسالة :

اعتمدنا في تحقيق هذه الرسالة على أربع نسخ :
النسخة الأولى : وهي نسخة مخطوطة، تقع في «١٥ صفحة»،
والتي تحمل ما بين أغلب صفحاتها : «١٨ سطراً تقريباً»،
ومقاس الصفحة ما بين «١١,٥×٨ سم تقريباً»، ورمزنا لها
بـ«أ» .

النسخة الثانية : وهي نسخة مخطوطة أيضاً، وتقع
في «١٢ صفحة»، والتي تحمل ما بين صفحاتها : «٢٠
سطراً»، ومقاس الصفحة «١١×٦ سم تقريباً»، ورمزنا لها
بـ«ب» .

النسخة الثالثة : وهي نسخة مخطوطة أيضاً، وتقع في «١٣ صفحة»، والتي تحمل ما بين أغلب صفحاتها : «٢١ سطرأ تقريباً»، ومقاس الصفحة «١٥×٩,٥ سم تقريباً»، ورمزنا لها بـ«ج» .

وبما أنه يوجد اختلاف بين هذه النسخ الثلاث فقد أثبتنا الكلمات الزائدة والناقصة والمحذوفة في هامش هذا الكتاب، وأشرنا إلى ما هو زائد أو ناقص أو محذوف في كل مخطوطة .

وبعد مطابقتها وتقطيعها وترقيمها، أرجعنا الآيات والروايات التي اقتبسها المؤلف تدُّر إلى مصادرها الصحيحة قدر الإمكان، مع مطابقتها على المصادر التي بين أيدينا، مع ضبطها وإكمالها في الهامش، ومع ما بذل من الجهد، فقد يرى القارئ العزيز بعض الروايات التي لم يتم العثور على تخريج مصادرها في المصادر التي لدينا، فنلتمس العذر والسماح .

ولكي يستفيد القارئ الكريم أدرجنا لكل مطلب عنوان يناسبه، حتى يحصل على الفائدة المطلوبة إن شاء الله تعالى .

كلمة شكر وتقدير :

وفي الختام أحب أن أشكر كل من ساهم في إنجاز هذا الكتاب، وعلى الخصوص الأخ الموقر سماحة الشيخ سعيد محمد القرشي، فجزاهم الله خير الجزاء، وجعل عملهم وعملنا ذخراً لنا يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

ونسأل الله تعالى أن يستفيد من هذا الكتاب جميع المؤمنين والمؤمنات بحق حبيبه المصطفى محمد ﷺ، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين المنتجبين .

الراجي عفو ربه

صالح أحمد الدَّباب

٩-١٠-١٤٢٩هـ / ٩-١٠-٢٠٠٨م

ام تكون مهله بيقولنا انكم على التمسق منتمد انا جاناكم كينتم هذه السنة
 بيقولنا بطل وكس على نحو الاجال وكنتم لا يرضى به كما هو ظاهر الحال
 ووهنا عديهما فبقية الحال كما هو داب اد باب العقل والكل وان
 كانت كينتم كمال التلايق والبرائيق مانع عن حقيقتهما صلا نانا عبيدكم
 ما يرضى بالجواب القوى لا اننا ظلمكم حسن وادركم حسن آخ والجمع
 لكل والا حزنكم والسلام على من اتبع الهدى

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين
 اما بعد فيقولوا الحمد للمكين احمد بن زكريا العمري الهجري انه قد سألني
 الأكرم المجد جلاله عن طلائع احمد العاصي في بقعة الندم جميع الاماني من مثله
 اشتهرت في هذا الزمان بين العلماء والعيان والحكام والاولي لانها من اولادها
 حتى كان القول بها عندهم رائس الاعتقاد ومنه ما بهيهم غاية المطلوب والكرادوي
 على طريقة اهل البيت عليهم السلام فظاهر الفساد عا دة عن طريق الحق باسناد
 وهو حق لهم بسيط الحقيقة كل الاشياء فلا يدين في عليهم علمه اذن لا يسلطها
 وما حال المعتقد لها بين البيا وما مفاد هذه القضية فاجبت على شئت الابل
 وكثرة الشغل بتقلب الاحوال والى امه سبحانه المرجع والمآل قالوا سلمة

ما يخلط به فالعقيدة مهمة بالمعنى اللغوي وجمع المعنى والفائدة وبالمعنى الملا
 ومجته الصورة والسجانة اعلم بالبرهان والمراجع والمأرب ككتاب المبدأ
 اهدى من زنا الدين في الليلة التاسعة عشرة من شهر ربيع المولد على الله عليه وآله
 سنة اثنين وعشرين وثلاثين وثمانين والف من الهجرة النبوية طاهها وآله
 اخضر الصلوة واكتب السلام حاشا شاكرا مصليا مستغفرا

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وهو السوفى والعلمان
 الحمد لله رب العالمين وحمد الله على ما آتانا من نعمه انما بعد بقول العبد المذنب الى الله تعالى
 الدين الاسلامى انه قد سئل عن الحكم المحمدي الاخرى له الحمد لله المنان عليه الله جميع الامانة عن
 سنة اشهرت في هذا الزمان من العلماء والعلماء اولادهم اولادهم والاولاد والاولاد والاولاد والاولاد
 القول بها عندهم راسا مستغفروا عنها لهم غاية المطلوبه والبراد ومرتبة
 اني ابست عبيدكم في امة الف وعاونه على طرفة الخى واستاد ومرتبة بسيط
 بحقيقة كل الاشياء فانني عندهم عليهم وعز وجل بطلانها وما حال بعقدها
 ابرار البسالة وما من دبره الحقيقة فاجبت على شئت البال وكثرة الاشغال
 بتعقب الاحوال والى الله سبيته انزج والى الله سبيته في كلامه عن كنفه من
 بسيط الحقيقة كل الاشياء وما هو الحق فيه عندكم فان اقادين العلم فيه فمصلحة ذلك
 شكايات الواردة على كل منها مكررة اقول اعلم ان هذه المسئلة اصلها
 باطن لان بناء على الاول علم والتميزات بغير علم ولا يدرك ولا كتاب ميز ولقد سئل
 بعض الفضلاء القائلين بها فقلت له من بسيط الحقيقة قال هو ذات الله تعالى
 واعلم ان الملا صدر الشيرازي من القائلين بها وقد ذكره ابن عاصم هذه
 المسئلة وانا اوردته بلفظه تمامه قال مستوفى ان الواجب الوجود مرجع كل الاثار
 اعلم ان الواجب بسيط الحقيقة وكل بسيط الحقيقة فهو مجردته كل الامور
 لا باطن وصغيرة ولا كبر ولا احصاها واحاط بها الا ما هو من باب الاعداد والقياس
 فانك اذا فرقت بسيطه بوجه وفقت في ليس بتمثيلية انه ان كانت بعينها
 انه ليس بتمثيلية بذاته مصداق لهذا السبب فيكون الارجاء والسبب
 واحدا ولزم الله من عقل الانسان مثلا ليس فيس ان يكون نفس عقد الانسان
 نفس

علمه حتى لا أقولها بغيره في فائده من لا يدرك الله شيء من اعتقادهم ولا يقولون
 قولهم لا يعمل لهم إلا ما هم فيه أو جبراً شياً من ذلك قد فعلوه وهو حق فلا يخفى
 لأنه من فائدهم وشأركهم وإن كان مراداً منهم شيء فلهذا لا أمراً ولا إيماناً
 بغيره الذين أمراً به تبينهم قال فيكون بغيره انتفاء من جهة فليته أم جبرية
 أم تكون بمعنى آخر في مراد بغيره فليته بغيره بغيره كذا ما في شياً رويته على
 كل ما هو عليه من لا يلبس بغيره لا يلبس ولا يلبس ولا يلبس منها بغيره وإن أريد
 منها الكلية كمنه في الحقيقة لأن الاسم إنما هو من حيث هو مستعمل في مراد منكم
 وإنما يستعمل في ما يفهم من مخاطب وبغيره الحقيقة يربون منها الكلية كما تقدم
 في صورة التبرير في قولهم كل سبط الحقيقة موجود لا يلبس منه وجوده في قوله
 في مدلول كل باري في العقل والشئ لأنه من سبط الحقيقة وقد تقدم بيان
 خطئهم فإن العقل ليس بسبط في حقيقة الباري عند كل ليس منه ما يخفى به
 ما الحقيقة ومنه ما يخفى على من فهمه المفعول في بغيره وبالمعنى المصداق
 الصورة والذات سبحانه الحكيم بالعباد واليه المرجع والمآب وكتبه المسكين محمد بن
 زين الدين في ليلة الثامنة عشر من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٥ هـ في شهر
 اثنين وثلاثين ومائتين والحمد لله في الهجرة النبوية على ما جرت العادة والسلام

الحمد لله رب العالمين وعلى الله تعالى وعلى محمد وآله الطاهرين أجمعين
 المسكين أحمد بن محمد بن الدين الهجري أنه قد سألني الأئمة المجتهدون الأخوين
 الملاحدين الإمامين بأنفسهم عن مسألة اشتهرت في هذا الزمان
 بين العلماء الأفاضل والحكام في الإفتاء والأذهان حتى كان القول بها
 عندهم من الاعتداد ونهت بما لديهم غاية المطلوب والمراد وهي على
 طريقة أصل البيت عليهم السلام ظاهرة الفساد عادة عن طريق
 السداد وهي قبحهم بسبب الحقيقة كل الأشياء فسايقين ولديهم عليها
 وعن دليل بطلانها بما حال المعتقد لها بين اليقين وأما هذا
 القضية فاجتهد على تشتت البال وأشرت إلى استعمال يعقل الأحوال إلى
 الله المراجع والمناقض **سئل الله تعالى في كلامه عن كيفية معنى بسيط**
 كل الأشياء وما هو الحق فيه عدة كبريات أقاويل العلماء في حقيقة الاشياء
 انما هي دة على كل قول منها متكثرة **أقول** اعلم ان هذه المسئلة
 باطل لان مبناه على الإلهام والخيالات بغية علم ولاهدي ولا كمال
 ولقد سأل بعض الفضلاء الإيليين بما قلته من بسيط الحقيقة فقال
 هو ذات الله تعالى وأعلم ان الملاحدين الشيعة من أتباعهم بها وقد
 ذكر في المشأ أصل دليل هذه المسئلة وأنا اؤيده بلفظه بنامة قال في
 ان واجب الوجع مرجع كل الامور اعلم ان الواجب بسيط الحقيقة وكل بسيط
 الحقيقة فهو بوجدته كل الامور لايجاد وصغيرة ولا كبير الا احصاها
 وحاطبها الا ما هو من باب الاعداد والنفاذ فانك اذا فرضت
 بسيطا هرج وقلته ج ليس بختية انج ان كبايعها خدية ليس

تعليم الأئمة عليهم السلام إلى طاعتهم ومعتقدهم وإن اعتقادهم وشكرهم على منجز النعم
 اتباعه وإن هذا ما لا يخفى من جهة طاعتهم لا بعبادة ولا بترتيب ولا بغيره
 عن ظاهره وإن كان للمؤمنين وجه كلامه وفي ما عبادان ليس قال لعيسى
 السلام أنت تلتني في قال لا أطيعك قال قل لا آله إلا الله قال عليه السلام كلمة
 حق لا أقولها بغيرك قال من لا يدري من الله شيئا من اعتقادهم ولا يقول من
 اعتقادهم ولا يدري من اعتقادهم فإذا وجد شيئا من ذلك قد فعله وهو حق فإذ
 بفعله لأنه من فعلهم وشعرهم ما كان ما إذا من شربنا فعله أمثال الأئمة
 ولا يتأمن بحجبه الذين أم الله بآياتهم **قال** عليه السلام وهل تكون هذه الآية
 موجبة طاعة أم جبرية أم تكون معلقة **أقول** إمراد قولهم بالقضية بسيرة
 الحقيقة كل الأشياء وهذه على ظاهرها لها مهلة لأنها غير مسوقة بكل في
 بعض والمتحقق منها الجزئية وإن كانت الكلية هذه القضية لأن الام
 الاصطلاح الجزئية مستعمل على إراد المتكلم وإنما يستعمل على إرادتهم المتأخر
 وهذه القضية من بابها الكلية كما تقدم في سورة الدليل في قولهم كل
 بسيطه أنه حقيقة موجودة لا يرد أبدا ويوجد في فادخلوا في مهلة الله
 كل الباء في تعالى والعقل الكلي بظن أنه عندهم بسيطه حقيقة وتقدم
 بيان غلطهم فإن ادخل لهم بسيطه في حقيقته والباء غير وجل ليس به
 ما يخط فالتقضية مضملة بالمعنى القوي من جهة المعنى والضايفين
 الاحتمالية من جهة الضعيف والله سبحانه أنى أعلم بالصواب واليه

المراجع **الحال** على الله على محمد وآله

الاجابات بقلم احقر

الخاتمة عفا الله عنه ومن

والله يدري

الحق

صورة الصفحة الأخيرة من المخطوطة [ج]

[مقدمة السائل]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني^(١)

شيخنا الأعظم، ومطاعنا الأفخم، أقل الخليفة؛ محمد دامغاني العمرواني، يلتبس من جنابك، ويستدعي من خدام بابك، الإستكشاف عن كيفية معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء، وما هو الحق فيه عندكم؟، فإن أقاويل العلماء فيه مختلفة، والإشكالات الواردة على كل قول منها متكررة.

مولانا أنا مسافر، ولكل مسافر زاد وراحلة، فلجعل زادي وراحلي تحقيق هذه المسألة، وكتابتها بخطك الشريف في هذه الوريقة، وأكرم إن الله يحب المكرمين.

(١) هذا أصل السؤال الذي سألته ملا محمد الدمغاني، وهو مثبت في المخطوطة «أ»، ومفقود في المخطوطتين «ب» و «ج».

مولانا هل يجوز أن يكون هذا الكلام من قبيل الوحدة في الكثرة؟، أو الكثرة في الوحدة بنحو الأشرف، أو من قبيل زيد كل الرجال أم لا؟، وهل يكون اعتقاد هذا الكلام سبباً للدخول النيران أم لا؟، وهل يجوز توجيهه بتوجيهات البعيلة، أم لم يكن قابلاً للتوجيه؟، وهل تكون هذه القضية موجبة كلية أم جزئية؟، أم تكون مهمة؟ .

بينوا لنا -أجركم على الله تعالى- مقتدانا جنابكم كتبتم في هذه المسألة، ولكن على نحو الإجمال، والخصم لا يرضى به، كما هو ظاهر الحال، برهنوا عليها حقيقة الحال، كما هو دأب أرباب العقل والكمال، وإن كانت كثرة العلائق والعوائق مانعة عن بيان حقيقتها .

مولانا عبدكم ما يرضى بلجواب القول؛ لأنّ لخطكم حسن، ولقولكم حسن آخر، والجمع أكمل، والأمر منكم، والسلام على من اتبع الهدى .

[تمهيد من المصنف تَدْرُسْ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين^(١) وبه ثقتي^(٢) وهو الموفق والمعين^(٣)

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله
الطاهرين .

أما بعد؛ فيقول العبد المسكين، أحمد بن زين الدين
الهجري^(٤) الأحسائي^(٥) : أنه قد سألتني الأكرم المجدد،
جناب^(٦) الأخوند؛ الملا محمد الدامغاني - بلغه الله جميع

(١) وبه نستعين غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٢) وبه ثقتي غير موجودة في «أ» و «ب» .

(٣) وهو الموفق والمعين غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٤) الهجري غير موجودة في «ب» .

(٥) الأحسائي غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٦) جناب غير موجودة في «ب» .

الأمانى - عن مسألة اشتهرت في هذا الزمان، بين^(١) العلماء الأعيان، والحكماء أولي الأفهام والأذهان، حتى كان القول بها عندهم رأس الاعتقاد، وفهمها لديهم غاية المطلوب والمراد، وهي على طريقة أهل البيت عليهم السلام ظاهرة الفساد، عادلة عن طريق الحق والسداد، وهي قولهم : بسيط الحقيقة كل الأشياء، فسألني عن دليلهم عليها، وعن دليل بطلانها، وما حال المعتقد لها بين البيان، وما مفاد هذه القضية .

فأجبت على تشتت البال، وكثرة الاشتغال، بتقلب الأحوال، وإلى الله سبحانه^(٢) المرجع والمآل .

[الحق في معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء عند المصنف تَدْرُ]

قال - سلمه الله تعالى^(٣) - في كلامه عن كيفية بسيط

(١) من بدل بين «ب» .

(٢) سبحانه غير موجودة في «ج» .

(٣) تعالى غير موجودة في «ب» .

الحقيقة كل الأشياء : وما هو الحق فيه عندكم؟، فإن أقاويل العلماء فيه مختلفة، والإشكالات الواردة على كل قول متكررة، ... إلخ .

أقول : اعلم أن هذه المسألة أصلها باطل؛ لأن مبناها على الأوهام والتخيلات بغير علم ولا هدى، ولا كتاب منير، ولقد سألت بعض الفضلاء القائلين بها، فقلت له: من بسيط الحقيقة؟ .

قال : هو ذات الله تعالى .

واعلم أن الملا صدرا الشيرازي^(١) من القائلين بها، وقد ذكر في المشاعر أصل دليل هذه المسألة، وأنا أورده

(١) هو : «محمد بن إبراهيم بن يحيى الشيرازي، الملقب بـ«ملا صدرا، وبصدر الدين». ولد في شيراز سنة : «٩٧٩ أو ٩٨٠ هـ»، في عهد الملك طاهماسب، له علة كتب منها : الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، الشواهد الربوبية في المناهج السلوكية، المشاعر، العرشية، المبدأ والميعاد، وغير ذلك من مصنفاته الكثيرة، توفي تتكثر عام : «١٠٥٠ هـ» في البصرة، وهو

بلفظه بتمامه : «قال : مشعر^(١) في أن واجب الوجود مرجع كل الأمور .

اعلم أن الواجب بسيط^(٢) الحقيقة، وكلّ بسيط الحقيقة فهو بوحده كل الأمور، ﴿لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾^(٣)، وأحاط بها، إلّا ما هو من باب الأعدام والنقائص، فإنك إذا فرضت شيئاً^(٤) بسيطاً هو «ج»، وقلت: «ج» ليس «ب»، فحيثية أنه «ج» إن كانت بعينها حيثية أنه ليس «ب»، حتى تكون ذاته بذاته مصداقاً لهذا السلب،

→...

متوجه إلى الحج، وذلك في عصر الشاه عباس الثاني الصفوي، ودفن في النجف الأشرف». لراجع هذه الترجمة ما اثبتته في شرح العرشية، تحت عنوان حيلة الماتن، في الصفحة : ٣٧ .

(١) مشعر غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٢) البسيط في «أ» .

(٣) سورة الكهف، الآية : ٤٩ .

(٤) شيئاً مفقودة في جميع المخطوطات ومثبتة في المصدر المنقول عنه.

فيكون الإيجاب والسلب شيئاً واحداً، ولزم أن يكون من عقل الإنسان مثلاً ليس بفرس، أن يكون نفس عقله الإنسان نفس عقله ليس بفرس، لكن اللازم باطل، فاللزم كذلك .

فظهر وتحقق أن موضع الجيمية مغاير لموضع أنه ليس «ب» ولو بحسب الذهن .

فعلّم أن كل موجود سلب عنه أمر وجودي، فهو ليس بسيط الحقيقة، بل ذاته مركبة من جهتين؛ جهة بها هو كذا^(١)، وجهة هو بها ليس كذا، فبعكس النقيض كل بسيط الحقيقة هو كل الأشياء، فاحتفظ بهذا إذا كنت من أهله^(٢)، انتهى .

وقال في أول الكتاب، في ذكر ما يتوقف عليه أي: على

(١) في المخطوطة «ب» جهة هو بها كذا، بلل : جهة بها هو كذا.

(٢) كتاب المشاعر، ص ١٠٠، الشعر السادس : في أن واجب الوجود مرجع كل الأمور .

معرفة الوجود - إلى أن قل - : «ومسألة أن البسيط كالعقل، وما فوقه كل الموجودات، ... إلخ»^(١) .

والحاصل؛ أن مذهبه ومذهب كثير منهم، متفق على أن البسيط يكون هو كل من دونه، وكل من معه، ونحن نتكلم على دليلهم، على هذه الدعوى .

قوله : «إذا فرضت شيئاً^(٢) بسيطاً هو «ج» مثلاً، وقلت: «ج» ليس «ب»، فحيثية أنه «ج» إن كانت بعينها حيثية أنه ليس «ب»^(٣)، فيه أن حيثية «ج» ليست حيثية أنه ليس «ب»، أما أولاً : فلأن المفروض أن هذا البسيط بسيط مطلق من كل جهة، واعتبار حيثية تنسب إليه باطل^(٤)؛ لأنّ الحيثية جهة التمييز، وهي غير الذات في نفس الأمر، وفي

(١) كتاب المشاعر، ص ٥٣، مقدمة المؤلف .

(٢) شيئاً مفقودة في جميع المخطوطات، ومثبتة في المصدر المذكور .

(٣) راجع المصدر في الصفحة رقم (٣٠) من هذا الكتاب .

(٤) بلجهل بدل باطل في «ب» .

المفهوم، ومطلق التغير والاختلاف، لا يجري على البسيط المطلق، ولا على ما ينسب إليه، ويوصف به .

وأما ثانياً : فلأن حيثية أنه «ج» إثبات، وحيثية أنه ليس «ب» نفي، ولا يجتمعان في أنفسهما، ولا في غيرهما، إلا مع فرض^(١) تجزئته، واختلاف جهته، على أن مسمى الإثبات موجود، ومسمى النفي مفقود، فلا يسمى بهما واحد .

وما ورد في ذكر الصفات السلبية، فليست في الحقيقة صفات له تعالى، وإنما هي صفات تنزيه، يؤتى بها لنفي الغير، لا لإثبات صفة له، فإن كل ما ليس ذاته فهو محدود بالنفي والتشبيه، كما قال الرضا عليه السلام^(٢) : (كنهه تفريق بينه وبين خلقه، وغيوره تحديد لما سواه)^(٣) .

(١) فرض غير موجودة في «ب» .

(٢) عليه وعلى آبائه السلام في «ب» .

(٣) التوحيد، ص ٣٦، ح ٢، باب ٢ : عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١،

ص ١٣٦، ح ٥١، باب ١١ : بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٢١، ح ٢، باب :

٤ جوامع التوحيد .

فكلامه في الظاهر مطابق لما قلنا؛ لأنه أبطل أن يكون^(١) البسيط مركباً من الموافق والمنافي، ولهذا قال : «فيكون الإيجاب والسلب شيئاً واحداً، ولزم أن يكون من عقل الإنسان ليس بفرس، أن يكون نفس عقله الإنسان نفس عقله ليس بفرس، لكن اللازم باطل، والملزوم كذلك، فظهر وتحقق أن موضع الجيمية مغاير لموضع أنه ليس «ب» ولو بحسب الذهن»^(٢)، وهذا الكلام موافق بحسب الظاهر، لكن في الحقيقة هذا غير موافق؛ لأنه يفرض حصول البسيط مع الغير^(٣) في صقع واحد .
والحاصل؛ مع الغير لا يكون بسيطاً مطلقاً، بل إضافياً، والإضافي إنما يسلب عنه المغاير الذي لم يتقوم به، وأما ما يتقوم به فلا يسلب عنه؛ لأنه سلب لكنّه .

(١) يكون غير موجودة في «ب» .

(٢) راجع المصدر في الصفحة رقم (٣٠) من هذا الكتاب .

(٣) الغير غير موجودة في «ب» .

ومرادنا أن البسيط الذي يفرض معه ما يصح سلبه عنه، هو الإضافي؛ بمعنى أنه محصور في غير ما يسلب عنه، فيتحدد بسلب الغير .

وأما البسيط المطلق، فلا يمكن فيه ذلك الفرض، وليس امتناع ذلك الفرض، لثلا تتركب ذاته، بل ليس معه في صقعه غيره، لا في الخارج، ولا في الذهن، ولا يصحّ الفرض والإمكان، والاحتمال والتجويز؛ لأنها كلها في الإمكان ليس في الأزل منها شيء، ولو كان الغير والسوي حصصاً من البسيط ميّزت بالحدود، لكانت إذا أزيلت الحدود اتّحدت بكلّها أو كليّها، كما هو مبني اعتقاد القوم في هذه المسألة على هذا، ولهذا يقولون : كل الأشياء؛ يعني أن البسيط إذا أزيلت حدود الأشياء المنسوبة إليه؛ أي : أزيلت عنها حين النسبة حدودها، كان هو كلها، فالأشياء أشياء محدودة، والبسيط كلّ بلا حدود، وذلك كالمداد الذي كتبت منه هذه الحروف، إذا أزيلت^(١) عنها حدودها،

(١) أزيل في «أ» و «ب» .

اجتمعت مداداً بسيطاً، كما هو شأن المواد الكلية، وهذا مذهب الصوفية^(١) القائلين : بأن الوجود شيء واحد بسيط،

(١) الصوفية لها استعمالان : «الأول : أن المقصود من الصوفية هو كل من يلتزم بتطبيق أوامر الله تعالى، وابتعد عن نواهيه تعالى، من تجاف عن الدنيا والزهد فيها، وتصفية النفس ومحاسبتها، والإخلاص له تعالى، ولا شك أن هذا المعنى ليس بمذموم، بل مما حث عليه الشارع المقدس، قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : قل : قل النبي ﷺ : (إن خياركم أولو النهى .

قيل : يا رسول الله ومن أولو النهى ؟ .

قل : هم أولو الأخلاق الحسنة، والأحلام الرزينة، وصلة الأرحام، والبررة بالأمهات والأباء، والمتعاهدين للفقراء والجيران والأيتام، ويطعمون الطعام، ويفشون السلام في العالم، ويصلون والناس نيام غافلون) . [أصول الكافي، ج ٢، ص ٢٦٦، ح ٣٢، باب : المؤمن وعلاماته وصفاته] .

الثاني : أن المقصود هو من يعتقد بالاتحاد ووحدة الوجود وغير ذلك، ولا شك أن أصحاب هذا المعنى مخالفون لله تعالى

الحق في معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء عند المصنف تتجذر ٣٧

لا كثرة فيه، والأشياء المتكثرة كلها مركبة من وجود؛ هو الواجب تعالى، ومن ماهية هي الحدود الموهومة .
وقول هؤلاء هو قول أولئك بلا اختلاف، لا في اللفظ ولا في المعنى .

→...

ورسوله ﷺ، وأهل بيته عليه السلام، منمومون ملعونون على لسانهم عليه السلام .

عن البيزنطي أنه قال : قال رجل من أصحابنا للصادق جعفر بن محمد عليه السلام : قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية، فما تقول فيهم؟ .

قال عليه السلام : (إنهم أعداؤنا، فمن مال إليهم فهو منهم، ويحشر معهم، وسيكون أقوام يدعون حبنا، ويميلون إليهم، ويتشبهون بهم، ويلقبون أنفسهم بلقبهم، يوؤلون أقوالهم، ألا فمن مال إليهم فليس منا، وأنا منه براء، ومن أنكرهم ورد عليهم، كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول الله ﷺ) . [سفينة البحار، ج٢، ص٥٧، ح٢] «نقلًا عن مفاتيح الأنوار، ج١، ص٦٦، باختصار بسيط» .

فقلوه : «فعلّم أن كلّ موجود سُلِبَ عنه أمر وجودي، فليس هو بسيط الحقيقة»^(١)، فيه ما قلنا، فإن قوله : «سلب عنه»، إذا فرض كونه بإزائه في صقعه وناحيته، بل أقول : سلب عنه أمر وجودي أو عَدَمي؛ لأن السلب فرع الإيجاب والثبوت، ولو لم يفرض شيء مطلقاً لما جاز فرض السلب، ولا إمكانه واحتماله وتجويزه، وكل شيء فرض عنه السلب، أو جوّز، أو احتمل ذهنأً أو خارجأً؛ فهو حادث مركب من جهة، هي وجهه من فعل صانعه، ومن جهة هي إنّيته وقابليته، لا يمكن أن يكون حادث بدون هاتين الجهتين .

فقلوه : «فهو ليس بسيط الحقيقة، بل ذاته مركبة من جهتين؛ جهة بها هو كذا، وجهة هو بها ليس كذا»^(٢)، وأنا أقول : بل ذاته مركبة من أربع جهات؛ جهة من ربّه، وجهة من نفسه، وجهة هي أنه وحده، وهي جهة بها هو كذا كما قال، وجهة هو أنه ليس غيره، وهي جهة هو بها ليس كذا،

(١) راجع المصدر في الصفحة رقم (٣٠) من هذا الكتاب .

(٢) راجع المصدر في الصفحة رقم (٣٠) من هذا الكتاب .

فهو مركب من أربع جهات^(١) : جهة أنه أثر فعل الله، وجهة أنه هو، وجهة أنه وحده، وجهة أنه ليس غيره .

فهذه العبارة بيان الأولى، فقلوله : «فبعكس النقيض، وهو عكس نقيض كل موجود، سلب عنه أمر وجودي، فهو ليس بسيط الحقيقة، وهو على طريقة القدماء، وهي أن تجعل نقيض التالي أولاً، ونقيض الأول ثانياً، فنقيض التالي بسيط الحقيقة مصدراً بكلمة كل؛ لأنها سور الموجبة الكلية، ونقيض الأول موجود لا يُسَلَبُ عنه أمر وجودي .

[فبعكس النقيض هكذا كل بسيط الحقيقة موجود لا يسلب عنه أمر وجودي]^(٢)، فلما كان في عكس النقيض، يكون عكس السالبة الجزئية مثل؛ ليس بسيط الحقيقة موجبة كلية، كان عكسها كل بسيط الحقيقة، وعكس الموجبة الكلية مثل؛ كل موجود سلب عنه أمر وجودي، سالبة جزئية، كان عكسها موجود لا يسلب عنه أمر

(١) جهات غير موجودة في «أ» و «ب» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ج» .

وجودي، والمعقودة^(١) منهما كل بسيط الحقيقة موجود، لا يسلب عنه أمر وجودي .

فحكموا بأن كل شيء هو بسيط الحقيقة؛ كالعقل الكلي وما فوقه؛ كالواجب تعالى موجود لا يسلب عنه أمر وجودي .

فهذا وجه دليلهم، وقد ذكرنا في كثير من رسائلنا، وفي كثير من مباحثاتنا؛ بأن دليل المجادلة بالتي هي أحسن^(٢)، مثل هذا الاستدلال، لا يعرف به الله سبحانه؛ لأنه مبني على دلالات الألفاظ بما يفهمونه بأفهامهم القاصرة، وعلى المفاهيم الاصطلاحية بما أدركته عقولهم الحاسرة، والاعتماد في معرفة^(٣) المعارف الإلهية، والحقائق الربانية، على أمثال

(١) المعقود في «ب» .

(٢) دليل المجادلة بالتي هي أحسن هو : «آلة لعلم الشريعة» .

ومستنده : «العلم والنقل» .

وشرطه : «إنصاف الخصم» . [شرح الفوائد، ص ١٤، «حجري»] .

(٣) معرفة غير موجودة في «ب» .

هذه تجارة خاسرة، وإنما الاعتماد في معرفة تلك الأسرار الخفية، والحقائق الغيبية، على دليل الحكمة^(١)، الذي بصره بنور الفؤاد، الذي هو نور الله في العباد، وهو التوسم الكاشف للحجب الشداد^(٢).

[بيان فساد ما قالوا في معنى بسيط الحقيقة]

وبيان فساد ما قالوا، وحلّ ما عقدوا، من هذه المقدمة بدليل الحكمة، الذي يوصل إلى نور العلم بالعيان لا بالخبر، هو أن نقول : إن حكمهم بهذه الكلية، هل هو صناعي أم عياني؟ [فإن كان صناعياً، وهو ينطبق على الأمر الواقعي القطعي العياني]^(٣)؛ فهو حق، وإلا فلا، فإن قولك فيه : لو سألتك عنه، أنا اقطع بثبوت مدلوله الذي هو المدعى، فأنا

(١) دليل الحكمة هو : «الدليل الذوقي العياني، الذي تلزم منه الضرورة والبداهة» .

ومستلته : «الفؤاد والنقل» .

وشرطه : «إنصاف ربك» . [شرح الفوائد، ص ٧، «حجري»] .

(٢) في «ب» وهو التوسم الكاشف للحجب اصطلاحى الشداد .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

أقول لك : العقل الكلي بسيط مطلق أم إضافي؟ .

فإن قلت : إضافي، لم تصح فيه دعواك؛ لأنه مركب
بالنسبة إلى ما فوقه .

وإن قلت : إنه بسيط حقيقي .

قلت لك : فهو إذاً ليس بمخلوق؛ لأن المخلوق قد قام
على تركيبه الدليل نقلاً وعقلاً .

أما النقل فما في آية النور، وقد ذكر لكثير من
المفسرين، بأن قوله تعالى : ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾^(١)؛ هو العقل
الكلي، وظني أن مَنْ ذكر هذا الملا صدرا^(٢) في رسالته، في
تفسير هذه الآية الشريفة، وفيها ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾
- إلى أن قال - : ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ
نَارٌ﴾^(٣)، فأخبر بأنه من دهن ونار^(٤) .

(١) سورة النور، الآية : ٣٥ .

(٢) تقدم ترجمته في الصفحة رقم (٢٩) من هذا الكتاب .

(٣) سورة النور، الآية : ٣٥ .

(٤) راجع تفسير القرآن الكريم، ج٤، ص ٣٧٠ .

وقول الرضا عليه السلام، إن الله سبحانه : (لم يخلق شيئاً فرداً، قائماً بنفسه دون غيره، للذي أراد من الدلالة عليه)^(١)، والأخبار مشحونة بما يدل على ذلك .

وأما العقل فقد اتفقت كلمة الحكماء؛ على أن كل مخلوق لا بد وأن يكون له اعتبار من ربه، واعتبار من نفسه، فإذا لم يكن بسيطاً في حقيقته، فما معنى كونه كل الأشياء مما دونه، لأنني إنما قلت : بأن دليل المجادلة بالتي هي أحسن^(٢)، لا يعلم منه المعرفة الحقيقية لمثل هذا، بأن بنوا على أنه بسيط، وهو مركب، وأخذوا الحكم ببساطته من الأوهام، وظواهر الحملات، والمفاهيم الوهمية مثل هذا، فلما نظروا بأنه ليس له صورة كصورة النفس، حكموا ببساطته من غير تدبرٍ، ومشّوا حكم البساطة باعتبار مدلولها اللفظي؛

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٣٩، ح ١، باب : ١٢ . بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٢٩٩، ح ١، باب : ١٩ .

(٢) تقدم تعريف هذا المصطلح في الصفحة رقم (٤٠) من هذا الكتاب .

بأن ساووا به ذات الحق - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - كما ساووا في حقيقة الوجود بين الحق تعالى وبين الخلق؛ لأنه تعالى موجود بالمعنى البسيط، المعبر عنه بالفارسية بـ «هَسْتُ»، والموجودات كلها موجودة بهذا المعنى، فصَحَّ في الكل الاشتراك المعنوي، ومفاده التساوي في حقيقة الذات، وفرَّعوا على هذا كلمات الكفر والجحود - نعوذ بالله من سخط الله - .

وأما ذات الله ﷻ وله المثل الأعلى؛ فهو بسيط الحقيقة بكل معنى، أما نحن فنقول : هكذا، ونحن صادقون، وأما أولئك إذا قالوا : بأنه تعالى بسيط الحقيقة، [فالله يعلم أنه ﷻ^(١) بسيط الحقيقة، و]^(٢) الله يشهد أنهم لكاذبون، كيف يكونون عند الله صادقين، وهم يقولون : بأن حقائق الأشياء فيه، وأن العالم كامن في ذاته، متأهل للكون، ولقبوله عند ورود «كن» عليه من الله تعالى، فهو كامن معدوم العين،

(١) تعالى في «ج» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

موجود بالقوة، فإذا ورد عليه^(١) الأمر من الله سبحانه، كان كائناً موجوداً بالفعل، وما بالقوة هو المكوّن لما بالفعل، إلّا أنّه بالله تعالى، وهم أيضاً يقولون : بأنه كلّ الأشياء، والكل للأشياء إنّما تنسب إليه بتحققها، فلو لم تكن متحققة هناك [لما كان كلها، وهي لا شيء؛ لأنه لو كان كذلك للزمهم ما نفوه سابقاً، لأنهم إن كانوا هناك]^(٢)، وهو يعلم أنه عنده غيره، فما أكثر القدماء عند هؤلاء الجماعة، وإن لم يكونوا عنده بل كانوا لا شيء، بمعنى أنه تعالى يعلم أنه لا شيء غيره، وليس معه غيره، كان قولهم : بسيط الحقيقة كل الأشياء، مفاده بسيط الحقيقة كل لا شيء، فيكون قد أثبتوا ما نفوا، فيكون مركباً من شيء ولا شيء، وهم أيضاً يقولون: إن حقائق الأشياء صور علمية غير مجعولة، فإن كانت في الأزل فليس بسيط الحقيقة، وإن كانت خارجة عن الأزل فهي حادثة، والخيار لهم إن شاؤوا أن يقولون^(٣) : هو

(١) عليه غير موجودة في «ب» .

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

(٣) يقولوا في «أ» .

٤٦ معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء / للشيخ أحمد الأحساني رحمه الله

خلقها، أو هي خلقت نفسها، أو لها ربٌّ غيره خلقها -
سبحانه سبحانه سبحانه^(١) وتعالى عما يقولون علواً
كبيراً - .

[شرح معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء بدليل الحكمة]

وهذا معنى جوابنا بدليل الحكمة^(٢)، وشرحه أن نقول
إما أنه بسيط الحقيقة فحق لا شك فيه، أنه أحلي المعنى،
أحلي الذات في نفس الأمر، وفي الخارج، وفي الذهن، لا
يمكن أن يتصور خلاف ذلك، ولا يحتمل، ولا يمكن بفرض،
ولا وهم، ولا توهم، لا إله إلا هو .

وأما أنه كل الأشياء فهذا باطل؛ حيث لا شيء، فإذا
كان في الأزل الذي هو ذاته الحق، واحداً أحداً صمداً لا
شيء غيره، ولا شيء معه، والأشياء التي جعلتموها أبعاضه،
وقلتم : هو كلها، لا ذكر لها ولا وجود، ولا تحقق إلا في

(١) هكذا في جميع المخطوطات .

(٢) تقدم تعريف هذا المصطلح في الصفحة رقم (٤١) من هذا

الإمكان، وهو خارج الذات، فكيف يكون كلها وليست معه، وليس هو في الإمكان معها بذاته، فهي في رتبة ذاته بكل اعتبار لا شيء، فهو إذن كل لا شيء، ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾^(١).

وإنما يجوز أن يقال : إنه كل الأشياء؛ لو اجتمعت معه في صقع واحد، وجاز أن لا تسلبها من حقيقته، وأنها غيره، ليصح قول كل.

فمعنى قولنا : إن كلامهم مبني على الأوهام؛ أنهم لما فهموا بأن النفي عن الشيء لو اعتبر في مفهومه، لزم التركيب، وإذا كان التركيب لازماً للحدوث، كان بسيط الحقيقة، فإذا كان اعتبار نفيها عنه، يستلزم تركيب مفهومه، كان عدم اعتبار النفي مستلزماً للبساطة، ويلزمه الاتحاد به، ولم يفهموا أن مقلّماتهم هذه^(٢) تستلزم عدم البساطة، هكذا

(١) سورة ق، الآية : ١٩ .

(٢) هذه غير موجودة في «أ» و«ج» .

بسيط^(١) الحقيقة، موجود لا يسلب عنه أمر وجودي .

فبسيط الحقيقة موجود مقيد بعدم السلب، فليس بسيطاً بل مركب؛ لأنها مثل الأخرى المنفية، فهذا موجود لا يسلب عنه غيره، وذلك موجود سلب عنه غيره .

فنفي السلب إن لوحظ فيه نفس النفي، كان سلباً بحكم السلب، وإن لوحظ فيه نفي النفي كان إيجاباً، وهذا الإيجاب ضد ذلك النفي، فهو خارج عن حقيقة الذات، كخروج ضلّة الذي هو النفي عنها .

وإن أردت بنفي السلب عدم التقييد، كان المعنى بسيط الحقيقة موجود، وهذا حكم صحيح، وقضية صادقة، ولكنهم يريدون بنفي السلب في قولهم موجود لا يسلب عنه أمر وجودي^(٢)، أنه مقيد بذلك، ليثبت لهم دخول الأشياء فيه - تعالى الله^(٣) عما يقولون علواً كبيراً - .

(١) البسيط في «ب» .

(٢) أمر وجودي غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٣) الله غير موجودة في «ج» .

فيكون هكذا بسيط الحقيقة موجود موصوف بعدم نفي الأشياء، الموجودة عنه لا مطلقاً، فلا يكون موجوداً بسيطاً، بل موجود مركب من وجود ومن عدم سلب كل شيء عنه .

فالقضية التي نفوها^(١) في المثال؛ هي كون حقيقة مفهوم «ج» مثلاً^(٢) مركباً من مفهوم «ج»، وسلب «ب» عنه؛ لاستلزامه التركيب، والتي أثبتوها^(٣) هي كون مفهوم «ج» مثلاً مركباً من مفهوم «ج»، وسلب «ب»، وسلب «د»، وسلب «هـ»، وسلب «و»؛ إلى آخر الحُرُوف .

ما أدري كيف حال هذا البسيط، وأظنه مشتقاً من البسط والتكسير .

والحاصل؛ أن مختصر ما يقل عليهم : إن كون الشيء كلّ الأشياء، لا يكون إلاّ مع حضور الأشياء في رتبة كلّ، إن

(١) نفوا في «أ» و «ج» .

(٢) مثلاً غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٣) أثبتوا في «أ» و «ج» .

كان معناه أنه^(١) كل الأشياء بذاته، فالأشياء في ذاته، وإن كان بعلمه، فالأشياء في علمه، وإن كان بتسلطه، فالأشياء في تسلطه .

وأما بطلان دليلهم، بأنه لو لم يكن كذلك، لزم التركيب، فتأمل في ما قلنا، فإنه إذا قالوا بهذا، لزم تركيب متكرر متكرر؛ لأن قولهم : موجود لا يسلب عنه، إن أرادوا به تقييد موجود بلا يسلب عنه، لزم التركيب الكثير، وإن أرادوا به^(٢) عدم التقييد بطل عكس نقيضهم، وبطلت دعواهم، وإن أرادوا به الإثبات، فهو تقييد أفحش من النفي؛ على أن النفي والإثبات [إنما يصح ذلك إذا كان المنفي والمثبت موجودين، في موضع النفي والإثبات]^(٣)، خارجاً أو ذهنياً، فرضاً أو إمكاناً، وتجويزاً وتوهماً، بكل اعتبار .

(١) أنه غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٢) به غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٣) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب» .

وإنما كرّرت العبارة للتّفهيم والتقريب^(١)، لكل ذي قلب سليم .

[هل بسيط الحقيقة داخل تحت الوحدة أم الكثرة؟]

قال - سلمه الله تعالى^(٢) - : مولانا هل يجوز أن يكون هذا الكلام من قبيل الوحدة في الكثرة، أو الكثرة في الوحدة بنحو الأشرف، أو من قبيل زيد كل الرجال أم لا؟ .
أقول : نعم هذا الكلام أصل لدعوى مشاهدة الوحدة في الكثرة؛ أي : مشاهدة الحق في الخلق، أو الذات في الأسماء والصفات، والكثرة في الوحدة؛ أي : مشاهدة الخلق، أو الأسماء والصفات في الحق، مع اضمحلال الكثرات في العين الواحدة، كما يقول هؤلاء بنحو أشرف؛ يعني أن الأشياء عندهم في ذاته تعالى بمقائدها بنحو أشرف، مثل كمون النار في الحجر، فإنها إذا حكّت بالزناد ظهر مثل ذلك الكامن، وذلك الكامن هو الوجه الباقي للأشياء، فإنه

(١) التقريب في «ب» .

(٢) تعالى غير موجودة في «ج» .

لا يفارق الحجر، وهو فيه^(١) بنحو أشرف، وهذا بعينه هو الذي نفاه محمد بن علي الباقر عليه السلام في تفسير ﴿لَمْ يَلِدْ﴾^(٢)، وذكر منها ظهور النار من الحجر بحك الزناد^(٣)

(١) فيه غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٢) سورة الإخلاص، الآية : ٣ .

(٣) قال وهب بن وهب القرشي : حدثني الصالح جعفر بن محمد، عن أبيه الباقر، عن أبيه عليه السلام، أن أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن علي عليه السلام، يسألونه عن الصمد فكتب إليهم : (بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فلا تخوضوا في القرآن، ولا تجادلوا فيه، ولا تتكلموا فيه بغير علم، فقد سمعت جلي رسول الله ﷺ يقول : من قل في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار، وإن الله سبحانه قد فسر الصمد فقال : ﴿الله أحد﴾ الله الصمد، ثم فسرّه فقال : ﴿لم يلد ولم يولد﴾ ولم يكن له كفوا أحد، ﴿لم يلد﴾؛ لم يخرج منه شيء كثيف كالولد، وسائر الأشياء الكثيفة، التي تخرج من المخلوقين، ولا شيء لطيف كالنفس، ولا يتشعب منه البدوات؛ كالسنة والنوم والخطرة، والهّم والحزن، والبهجة والضحك والبكاء، والخوف والرجاء، والرغبة والسّامة، والجوع والشبع، تعالى أن يخرج منه شيء،

- تعالى الله عما يقولون^(١) علواً كبيراً - .

وليس ذلك من قبيل زيد كل الرجال؛ لأنك إذا قلت :
زيد كل الرجال، تريد أنه محتوٍ على كمالاتهم؛ بمعنى أن

→...

وأن يتولد منه شيء كثيف أو لطيف، ﴿ولم يولد﴾، لم يتولد
من شيء، ولم يخرج من شيء، كما يخرج الأشياء الكثيفة من
عناصرها، كالشيء من الشيء، والدابة من الدابة، والنبات من
الأرض، والماء من الينابيع، والثمار من الأشجار، ولا كما يخرج
الأشياء اللطيفة من مراكزها؛ كالبصر من العين، والسمع من
الأذن، والشم من الأنف، والذوق من الفم، والكلام من
اللسان، والمعرفة والتميز من القلب، وكالنار من الحجر، لا بل
هو الله الصمد الذي لا من شيء، ولا في شيء، ولا على شيء،
مبدع الأشياء وخالقها، ومنشيء الأشياء بقدرته، (...).
[التوحيد، ص ٩٠، ح ٥، باب : ٤ . بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٢٤،
ح ١٤، باب : ٦ . تفسير البرهان، ج ٨، ص ٤٣، ح ١٧ في تفسير
سورة الإخلاص . تفسير نور الثقلين، ج ٥، ص ٧١٤، ح ٧٦ في
تفسير سورة الإخلاص].

(١) يصفون في «ب» .

عنده من الكمالات وجده بقدر ما عندهم، وليس المعنى أن كل كمالاتهم مكتسبة من كمالاته، أفاضها الله^(١) عليهم، وأبرزها إليهم، ليكون كما يقولون هؤلاء في حق الله تعالى؛ لأن هؤلاء يقولون : كل شيء في ذات الله تعالى، وبرز^(٢) منه مثاله في الإمكان، وهو المخلوق .

ومثاله كالنار التي في الحجر مثلها^(٣)، فإن البارز بالحكّ مثلها، والكامن في الحجر نار بنحو أشرف .

أهل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء يدخل النار أم لا؟

قال : وهل يكون هذا الاعتقاد سبباً للدخول النيران أم لا؟ .

أقول : المستفاد من أخبار أهل البيت عليهم السلام، ومن كلام العلماء؛ أنه يكون سبباً لدخول النار، والخلود فيها؛

(١) الله غير موجودة في «أ» و «ج» .

(٢) وبرز في «ب» و «ج» .

(٣) مثلها غير موجودة في «أ» و «ب» .

هل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء يدخل النار أم لا؟ ٥٥

لإجماعهم على كفر القائل بوحلة الوجود^(١)، ولا شك أنهم لا يعنون غير هذا القول، فإنه قطعاً قول بوحلة الوجود، بل وبوحلة الموجود .

(١) ونحب أن نورد آراء بعض العلماء الفضلاء «قدس الله أسرارهم» في من يعتقد بوحلة الوجود .

قال العلامة الحلبي تثير في كتابه نهج الحق وكشف الصلح، ص ٧٥، في المبحث الخامس ما نصه : «أنه تعالى لا يتحد بغيره، الضرورة قاضية ببطلان الاتحاد، فإنه لا يعقل صيرورة الشئين شيئاً واحداً، وخالف في ذلك جماعة من الصوفية من الجمهور، فحكموا بأنه تعالى يتحد مع أبدان العارفين، حتى أن بعضهم قال : إنه تعالى نفس الوجود، وكل موجود هو الله تعالى! وهذا عين الكفر والالحاد والحمد لله الذي فضلنا باتباع أهل البيت دون أهل الأهواء الباطلة» .

وقال السيد الخوئي تثير في كتاب الطهارة، ج ٢، ص ٨١، عن هذا الموضوع ما نصه : «القائل : بوحلة الوجود إن أراد أن الوجود حقيقة واحدة، ولا تعدد في حقيقته، وأنه كما يطلق على الواجب، كذلك يطلق على الممكن، فهما موجودان، وحقيقة

→...

الوجود فيهما واحدة، والاختلاف إنما هو بحسب المرتبة، لأن الوجود الواجبي في أعلى مراتب القوة والتمام، والوجود الممكني في أنزل مراتب الضعف والنقصان، وإن كان كلاهما موجوداً حقيقة، وأحدهما خالق للآخر وموجد له، فهذا في الحقيقة قول بكثرة الوجود والموجود معاً، نعم حقيقة الوجود واحدة، فهو مما لا يستلزم الكفر والنجاسة بوجه، بل هو مذهب أكثر الفلاسفة، بل مما اعتقله المسلمون وأهل الكتاب، ومطابق لظواهر الآيات والأدعية، فترى أنه يقول: أنت الخالق وأنا المخلوق، وأنت الرب وأنا المربوب، وغير ذلك من التعابير الدالة على أن هناك موجودين متعددين؛ أحدهما: موجد وخالق للآخر، ويعبر عن ذلك في الاصطلاح بالتوحيد العالمي .

وإن أراد من وحدة الوجود ما يقابل الأول؛ وهو أن يقول بوحدة الوجود والموجود حقيقة، وأنه ليس هناك في الحقيقة إلا موجود واحد، ولكن له تطورات متكثرة، واعتبارات مختلفة، لأنه في الخالق خالق، وفي المخلوق مخلوق؛ كما أنه في السماء

←...

هل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء يدخل النار أم لا؟ ٥٧

وأما عندي فلا أشك في أنهم أخطأوا طريق الحق،
واتبعوا سبيل الباطل، وأما تكفيرهم فذلك شيء عند الله،
وأنا لا اعلم حكمهم عند الله سبحانه، وذلك لأمر؛ الأول:
ما روي عن الباقر عليه السلام ما معناه: (لو أن الرجل سمع
الحديث يروى إلينا، ولم يعقله عقله وأنكره، وكان من شأنه

→....

سماء، وفي الأرض أرض، وهكذا - إلى أن قال تثنى - : فإن
العقل كيف يصدر منه هذا الكلام، وكيف يلتزم بوحدة
الخالق ومخلوقه، ويدعي اختلافهما بحسب الاعتبار؟!، وكيف
كان فلا إشكال في أن الالتزام بذلك كفر صريح، وزندقة
ظاهرة ...» .

وقال السيد محمد باقر الصدر تثنى في كتاب بحوث في شرح
العروة الوثقى، ج ٣، ص ٣١٣، ما نصه : « لا شك في أن الاعتقاد
بمرتبة من الثنائية، التي توجب تعقل فكرة الخالق والمخلوق،
مقوم للإسلام، إذ بدون ذلك لا معنى لكلمة التوحيد، فالقول:
بوحدة الوجود إن كان بنحو يوجب عند القائل بها رفض
تلك الثنائية؛ فهو كفر» .

الرد إلينا، فإن ذلك لا يكفره^(١) .

وأنا اعلم بأن كثيراً من القائلين بهذا، أناس لهم إيمان وديانة وصلاح، واعتقاد عظيم في أهل البيت عليهم السلام، ولو علموا بأن هذا القول منافٍ لمذهب أئمتهم عليهم السلام، وأنه مذهب أعدائهم؛ لتركوه وأنكروه، ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾^(٢)،

(١) عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول :
(والله إن أحب أصحابي إليّ أورعهم، وأفقههم وأكتمهم
لحديثنا، وإن أسوأهم عندي حالاً وأمقتهم إذا سمع الحديث
ينسب إلينا، ويروى عنا فلم يقبله إثمنا منه، وجحد وكفر دان
به، وهو لا يدري لعل الحديث من عندنا خرج، وإلينا أسند،
فيكون بذلك خارجاً من ولايتنا) . [أصول الكافي، ج ٢،
ص ٢٥٢، ح ٧، باب : الكتمان . مشارق أنوار اليقين في حقائق
أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، ص ٢٤٧، فصل : ١١٠ لماذا يصلح
سطيح إذا نطق بالمغيبات ويكذب علي وعترته . بصائر
الدرجات، ص ٥٥٧، ح ١، باب : ٢٢ فيمن لا يعرف الحديث فردّه
بحار الأنوار، ج ٢، ص ١٨٦، ح ١٢، باب : ٢٦] .

(٢) سورة النساء، الآية : ١٥٧ .

هل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء يدخل النار أم لا؟ ٥٩

فلأجل^(١) هذا سكت عنهم .

الثاني : إن العلماء من الفقهاء، وقع منهم أمور عظيمة في المعتقدات، نقطع بمخالفتها لمذهب الأئمة عليهم السلام، ولم يحكم أحد من العلماء^(٢) بكفرهم؛ مثل قول^(٣) السيد المرتضى^(٤) رحمته^(٥) في رسالته : «بأن الله سبحانه ليس إلهاً

(١) ولأجل في «ج» .

(٢) العلماء غير موجودة في «ج» .

(٣) قول غير موجودة في «ب» .

(٤) السيد المرتضى هو : «أبو القاسم علي بن طاهر، ذي المناقب، أبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد، بن موسى بن إبراهيم، بن موسى الكاظم، بن جعفر الصادق، بن محمد الباقر، بن علي زين العابدين، بن الحسين بن علي بن أبي طالب «صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين»، لقب بالمرتضى ذي المجدين علم الهدى، كان أواحد أهل زمانه علماً وكلاماً، وحديثاً وشعراً، فكانت بذلك مثلاً للثقافة الكاملة، [توفي عام : «٤٣٦هـ»] . [تنزيه الأنبياء عليهم السلام، ص ٦] .

(٥) رحمه الله غير موجودة في «أ» و «ب» .

للعرض، ولا للجوهر الفرد؛ لأن الإله هو المنعم، وهذان لا يحتاجان إلى النعم والمدد، فلا يكون إلهاً لهماً»، نقلته بالمعنى. ومن ذلك ما وجدته في رسالة للشيخ الطوسي^(١)، صاحب التهذيب والاستبصار ما معناه، أنه قال : «إن الله سبحانه ليس في مكان، وإلاً لمازج القذورات»، ومن ذلك اختلاف العلماء في قدم المشيئة وحدوثها، حتى قال الأكثر بقدمها، مع أنه روى الصدوق في التوحيد عن الرضا عليه السلام،

(١) الشيخ الطوسي هو : «أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي، ولد في شهر رمضان عام : «٣٨٥هـ» في طوس، وبها نشأ، وتعلم في بغداد على ثلة من العلماء منهم الشيخ المفيد، والحسين بن عبيد الله الغضائري، ومحمد بن أحمد بن أبي الفوارس، وغيرهم من العلماء، له عدة مؤلفات؛ منها : تهذيب الأحكام شرح فيه كتاب المقنعة لأستاذه الشيخ المفيد، والاستبصار، والأمال، ومصباح المتعبد، وغير ذلك الكثير من المؤلفات القيمة، توفي عام : «٤٦٠هـ» . [راجع هذه الترجمة كتابه الأمال، ص ٩] .

هل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء يدخل النار أم لا ؟ ٦١

أنه قال : (المشيئة والإرادة من صفات الأفعال، فمن زعم أن الله لم يزل مريداً شائئاً، فليس بموحّد^(١)).

وقد ذكر الشهيد رحمته الله^(٢) في الذكرى، بعد أن ذكر أنه لا يجوز أن يقتدي الرجل بمن يخالفه في شيء من الواجب المبطل للصلاة^(٣) بالاخلاق به، كما لو^(٤) كان المأموم يرى وجوب السورة، والإمام يرى الاستحباب.

(١) التوحيد، ص ٣٣٧، ح ٥، باب : ٥٥ . مختصر بصائر الدرجات،

ص ٣٧٠، ح ٨، باب : أحاديث الإرادة وأنها من صفات الأفعال .

نور البراهين، ج ٢، ص ٢٤٣، ح ٥، باب : ٥٥ .

(٢) هو : «الشهيد الأول محمد بن مكي العاملي الجزيني المتوفى

عام : ٧٨٦ هـ ق»، له عدة مؤلفات منها : كتاب ذكرى الشيعة

في أحكام الشريعة، وكتاب الألفية والنظمية، وكتاب البيان،

وكتاب الدروس، وكتاب اللمعة الدمشقية .

(٣) للصورة في «ب» .

(٤) لو غير موجودة في «ب» .

أما لو كان الخلاف في مسائل الأصول، التي يلق مأخذها، كالقول بقدّم المشيئة وحدوثها، فإن ذلك لا يضرّ بالائتمام، وهو شهادة منه بالتسامح فيما يلق مأخذ، مع أنه لم ينقل في ذلك خلافاً، ومن ذلك وقوع كثير من الاختلافات الشنيعة في الأصول والفروع، في زمان الأئمة عليهم السلام، بما يطول نقله، وربما أنكروا بعضه؛ مثل ما قيل للإمام عليه السلام، فيما ذهب إليه هشام بن الحكم، بأن الله ^(١) جسماً ^(٢)، وهشام بن سالم الجواليقي، بأن الله صورة ^(٣)، وأنكر ذلك وتعوّذ منه، ولم يحكم بكفرهما، وأمثال هذا كثير .

فلهذا وقفت عن القول بالكفر، وجاهرت بالقول ^(٤) بالتخطئة، ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ ^(٥) .

(١) الله في «ج» .

(٢) راجع كتاب هشام بن الحكم، ص ١٣ .

(٣) راجع كتاب هشام بن الحكم، ص ١٣ .

(٤) بالقول غير موجودة في «ب» .

(٥) سورة طه، الآية : ٤٤ .

[هل يصح تأويل أقوال الصوفية أم لا؟]

قال - سلمه الله - : وهل يجوز توجيهه بالتوجيهات البعيدة؟ أم لم يكن قابلاً للتوجيه؟ .

أقول : ظاهر الأخبار المروية عن الأئمة عليهم السلام، المنع من توجيه كلام الصوفية^(١)، وأن المأول لكلامهم فهو منهم، وروى الأربيلي في كتابه حديقة الشيعة، بسنده قال : «قال رجل للصادق عليه السلام : قد خرج في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية، فما تقول فيهم؟ .

فقال : (إنهم أعداؤنا، فمن مل إليهم فهو منهم، ويحشر معهم، وسيكون أقوام يدعون حبنا، ويميلون إليهم، ويتشبهون بهم، ويلقبون أنفسهم بلقبهم، ويأولون أقوالهم، ألا فمن مل إليهم فليس منا، وأنا منه براء، ومن أنكرهم، وردّ عليهم، كان كمن جاهد الكفار مع رسول

(١) تقدم ترجمة بعض معتقدات هذه الفرقة في الصفحة رقم (٣٦)

الله ﷺ (١) « (٢) .

ومن الكتاب المذكور، بسند صحيح^(٣) عن الرضا
عليه السلام : « (من ذكر عنده الصوفية، ولم ينكرهم بلسانه وقلبه،
فليس منا، ومن أنكرهم فكأنما جامد الكفار بين يدي
رسول الله ﷺ) (٤) « (٥) .

ومنه بسنده عن محمد بن أبي الخطاب الزيات، قال :
كنت مع الهادي علي بن محمد عليه السلام^(٦) في مسجد النبي

(١) مستدرک الوسائل، ج ١٢، ص ٣٢٣، ح ١٥، باب : ٣٧ وجوب
البراءة من أهل البدع وسبهم وتحذير الناس منهم وترك
تعظيمهم مع عدم الخوف .

(٢) حديقة الشيعة، ص ٥٦٢ .

(٣) بسنده الصحيح في «ب» .

(٤) مستدرک الوسائل، ج ١٢، ص ٣٢٣، ح ١٤، باب : ٣٧ وجوب
البراءة من أهل البدع وسبهم وتحذير الناس منهم وترك
تعظيمهم مع عدم الخوف .

(٥) حديقة الشيعة، ص ٥٦٢ .

(٦) عليهم السلام في «ج» .

ﷺ، فأتاه جماعة من أصحابه؛ منهم أبو هاشم الجعفري، وكان رجلاً بليغاً، وكانت له منزلة عنده، ثم دخل المسجد جماعة من الصوفية^(١)، وجلسوا في ناحية مستديرين^(٢)، وأخذوا بالتهليل، فقال عليه السلام: (لا تلتفتوا إلى هؤلاء الخداعين، فإنهم حلفاء الشياطين، وغرّبوا قواعد الدين، يزهدون لإراحة الأجسام، ويتهجدون لتصيد الأنام، يجمعون عُمرأ، حتى يذبحوا للأكاف حُمراً، لا يهْلُلُون إلا لغرور الناس، ولا يقلّلون الغذاء إلا لِمَلَأ الغُساس، واختلاس قلوب الدنفاس، يكلمون الناس بإملائهم في الحب، ويطرحون بأذليلائهم في الحب، أوراذهم الرقص والتصدية، وأذكارهم الترنم والتغنية، ولا يتّبعهم إلا السُفهاء، ولا يعتقدهم إلا الحمقى، فمن ذهب إلى زيارة أحد منهم، فكأنما أعان يزيد ومعوية وأبا سُفيان .

(١) تقدم ترجمة بعض معتقدات هذه الفرقة في الصفحة رقم (٣٦)

من هذا الكتاب .

(٢) مستديراً في «أ» و «ب» .

فقال رجل من أصحابه: وإن كان معترفاً بحقوقكم؟.

فنظر إليه شبه المغضب، وقال: دع ذا عنك، من اعترف بحقوقنا لم يذهب في عقوقنا، أما تدري أن أحسن طوائف الصوفية، والصوفية كلهم مخالفونا، وطريقتهم مخالفة لطريقتنا، وإن هم إلا نصاري ومجوس هذه الأمة، أولئك الذين يجهدون في إطفاء نور الله بأفواههم، والله متم نوره ولو كره الكافرون^(١).

والأكاف ككتابٍ وغرابٍ؛ هو الحمار، والغُساس كغراب؛ داء في الإبل، والدِّنفاس - بالكسر - والدِّنفيس - بالكسر - الحمقاء^(٢)، والأحمق الدّني، والأحلاء من الحلي، أو من الحلاوة، والأدلاء جمع دلاء^(٣)، جمع دلو^(٤).

(١) أكليل المنهج في تحقيق المطلب، ص ١٢٩.

(٢) تاج العروس، ج ٨، ص ٢٩٤، مادة: دنفس.

(٣) جمع دلاء غير موجودة في «ب».

(٤) راجع تاج العروس، ج ١، ص ٣٩١.

فإن قلت : إن هؤلاء لا يميلون إلى الصوفية^(١)، ولا يقولون بقولهم، ولا يعملون بعملهم؟ .

قلت : بلى إنهم يميلون إلى ابن عربي^(٢)، والغزالي^(٣)،

(١) تقدم ترجمة بعض معتقدات هذه الفرقة في الصفحة رقم (٣٦) من هذا الكتاب ؟

(٢) ابن عربي هو : «محمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي، المعروف بابن عربي، وابن العربي، لولد في السابع عشر من شهر رمضان المبارك، عام : «٥٦٠هـ»، في مدينة «مَرْسِيَّة»، وتوفي في الليلة الثانية والعشرين من شهر بيع الأول، عام : «٦٣٨هـ»[، وهو من كبار الصوفية، له مؤلفات كثيرة؛ منها : الفتوحات المكية، والوصايا، وفصوص النصوص» . [راجع في ترجمته كل من : سير أعلام النبلاء، ج٣، ص٤٨ . وروضات الجنات، ج٨، ص٤٧ . والكنى والألقاب، ج٣، ص١٦٤ .

(٣) الغزالي هو : «أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الملقب بحجة الإسلام الطوسي الفقيه الشافعي، وكان مائلاً إلى الانفراد والعزلة، توفي عام : «٥٢٠هـ» . [الكنى والألقاب، ج٢، ص٤٩٢ .

وابن عطاء الله^(١)، وعبد الكريم الجيلاني^(٢) وأمثالهم،
ويأخذون أقوالهم، ويستدلّون بأدلتهم، ويعتقدون فيهم،
ويثبتون لهم فضائل وكرامات، ويأولون كلام الأئمة عليهم السلام
إلى كلامهم، ويعتقدون اعتقادهم، وينكرون على من
خالفهم، فأيّ اتباعٍ وراء هذا .

وبالجملة؛ لا يجوز توجيه كلامهم، لا ببعيدٍ ولا بقريب،
ولا صرفه عن ظاهره، وإن كان لكلامهم وجه، كما

(١) ابن عطاء الله هو : «تاج الدين أبو الفضل، أحمد بن محمد، بن
عبد الكريم، بن عطاء الله، الإسكندري الشافعي، كان جامعاً
لأنواع العلوم، وكان أعجوبة زمانه، استوطن القاهرة يَعِظُ
الناس ويرشدهم، توفي سنة : «٧٠٩ هـ» . [راجع : الكنى
والألقاب، ج ١، ص ٣٥٧] .

(٢) الجيلاني هو : «عبد الكريم بن المرشد الجيلاني، عالم متبّع،
من القرن الثالث عشر، يميل إلى العرفان والتصوف، له عدة
كتب منها : كتاب التحفة العلوية، والإنسان الكامل في
الأوائل والأواخر، وغير ذلك» . [راجع تراجم الرجال، ج ١،
ص ٣٣٢] .

روي ما معناه : (إن إبليس قل لعيسى عليه السلام أنت لا تطيعني؟).

قال : لا أطيعك؟ .

قال : قل لا إله إلا الله .

قال عليه السلام : كلمة حق لا أقولها بقولك^(١) .

فالْمُؤْمِن لا يدين الله بشيء من اعتقاداتهم، ولا بقول من أقوالهم، ولا بعمل من أعمالهم، فإذا وجد شيئاً من ذلك قد فعله^(٢) وهو حق فلا يفعله؛ لأنه من فعالهم وشعارهم، وإن كان مُراداً منه شرعاً، فعله إمتثالاً لأمر الله، واتِّباعاً لحججه الذين أمر الله باتباعهم .

(١) روي عن أحدهم عليه السلام أنه قل : (إن إبليس تمثّل لعيسى عليه السلام، فقال : قل : لا إله إلا الله؟ .

فقال : كلمة حق، ولا أقولها بقولك) . [فيض الغدير شرح

الجامع الصغير، ج ٢، ص ٤٥١، ح ٢٠٣٤] .

(٢) فعلوه في «أ» و «ب» .

[بسيط الحقيقة ودخوله تحت القضية الموجبة الكلية أم الجزئية أم المهملة؟]

قال - سلمه الله تعالى - : وهل تكون هذه القضية موجبة كلية أم جزئية؟، أم تكون مهمة؟ .

أقول : أراد بالقضية قولهم : بسيط الحقيقة كل الأشياء، وهذه على ظاهر حالها مهمة؛ لأنها غير مسورة بكل، ولا ببعض، والمتحقق منها الجزئية .

وإن أريد منها الكلية كهذه القضية؛ لأن الاسم الاصطلاحي، لم يكن مستعملاً على مراد المتكلم، وإنما يستعمل على ما يفهم المخاطب، وهذه القضية يريدون منها الكلية، كما تقدم في صورة الدليل، في قولهم : كل بسيط الحقيقة موجود لا يسلب عنه أمر وجودي، فأدخلوا في مدلول كل الباري^(١) تعالى مفعول ادخلوا^(٢) .

(١) باري في «ب» .

(٢) مفعول أدخلوا غير موجودة في «ب» و «ج» .

بسيط الحقيقة ودخوله تحت القضية الموجبة الكلية أم الجزئية أم المهملة ٧١

والعقل الكلّي بظن^(١) أنه عندهم بسيط الحقيقة، وقد تقدّم بيان غلطهم، فإن العقل ليس بسيطاً في حقيقته، والباري ﷻ ليس معه ما يخلط به، فالقضية مهمة بالمعنى اللغوي من جهة المعنى والفائدة، وبالمعنى الاصطلاحي من جهة الصورة، والله سبحانه اعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب [وصلّى الله على محمد وآله]^(٢).

وكتب^(٣) العبد المسكين؛ أحمد بن زين الدين، في الليلة التاسعة عشرة، من شهر ربيع المولود ﷺ، سنة اثنتين وثلاثين، ومائتين وألف، من الهجرة النبويّة «على مهجرها وآله^(٤) أفضل الصلاة وأزكى السلام^(٥)»، [حامداً شاكراً، مصلياً مسلماً مستغفراً]^(٦).

(١) بظنّ غير موجودة في «ب».

(٢) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «أ» و «ب».

(٣) وكتبه في «ب».

(٤) وآله غير موجودة في «ب».

(٥) أفضل الصلاة والسلام في «ب».

(٦) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «ب».

٧٢..... معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء / للشيخ أحمد الأحساني تنقذ

[بقلم أحقر الخلق، غفر الله عنه وعن والديه، وعن
المؤمنين بمحمد وآله]^(١).

(١) ما بين المعقوفتين غير موجودة في «أ» و «ب» .

مصادر التحقيق

❁ القرآن الكريم .

- ١- إجازات الشيخ الأحاساني نذرتي، للدكتور حسين محفوظ النجف الأشرف: «١٣٩٠هـ».
- ٢- إجازات الشيخ أحمد الأحاساني نذرتي للشيخ أسد الله الكاظمي؛ للدكتور حسين محفوظ النجف الأشرف: «١٣٩١هـ» .
- ٣- إجازات الشيخ حسن كوهر؛ لحسن كوهر، النجف الأشرف: «١٣٨٨هـ».
- ٤- أعيان الشيعة؛ لحسن الأمين دمشق وبيروت: «١٣٥٣-١٣٨٢هـ» .
- ٥- أكليل المنهج في تحقيق المطلب؛ لمحمد جعفر بن محمد طاهر الخراساني الكرباسي، المتوفى عام: «١١٧٥هـ»، تحقيق: السيد جعفر الحسيني الإسكوري، دار الحديث، قم المقدسة، الطبعة الأولى، «١٤٢٥هـ» .
- ٦- أصول الكافي؛ لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي، المتوفى عام: «٣٢٩هـ»، دار الأضواء، بيروت لبنان: «١٤٠٥هـ» .
- ٧- الأمالي؛ لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام: «٤٦٠هـ»، تحقيق: قسم الدراسات الإسلامية، دار الثقافة، قم المقدسة، الطبعة الأولى: «١٤١٤هـ» .
- ٨- بحار الأنوار؛ للعلامة الشيخ محمد باقر المجلسي، المتوفى عام: «١١١٠هـ»، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة الثالثة: «١٤٠٣هـ» ومؤسسة الوفاء، بيروت لبنان، «١٤٠٣هـ» .
- ٩- بحوث في شرح العروة الوثقى؛ للسيد محمد باقر الصدر، المتوفى عام: «١٣٠٢هـ»، مطبعة الآداب، النجف الأشرف، الطبعة الأولى: «١٣٩١هـ».
- ١٠- بصائر الدرجات؛ لأبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار؛ المتوفى عام: «٢٩٠هـ»، مؤسسة الأعلمي، طهران: «١٤٠٤هـ» .
- ١١- التوحيد؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بـ«الشيخ الصدوق» المتوفى عام: «٣٨١هـ»، مؤسسة الأعلمي، بيروت لبنان: «ب-ت-ط» .

٧٤..... معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء / للشيخ أحمد الأحساني تَؤَثَّرُ

١٢- تفسير نور الثقلين؛ للشيخ عبد علي بن جمعة العروسي الحوزي، المتوفى عام :

«١١١٢هـ»، تحقيق : السيد هاشم رسول الخلاتي، مؤسسة إسماعيليان، قم المقدسة،

الطبعة الرابعة : «١٤١٢هـ» .

١٣- التحقيق في مدرسة الأوحدة؛ لآية الله العظمى خدام الشريعة الغراء المولى ميرزا

عبد الرسول الحائري الإحفاقي تَؤَثَّرُ، المتوفى عام : «١٤٢٤هـ» .

١٤- تفسير القرآن الكريم؛ لصدر الدين محمد بن إبراهيم الشيرازي، الملقب بـ«ملا

صدرا»، المتوفى عام : «١٠٥٠هـ»، انتشارات بيدار، قم المقدسة، الطبعة الثانية،

«١٤١٣هـ» .

١٥- تفسير البرهان؛ للعلامة المحدث السيد هاشم البحراني، مؤسسة الأعلمي، بيروت

لبنان، الطبعة الأولى: «١٤١٩هـ» .

١٦- تاج العروس؛ لمحمد مرتضى الزبيدي، المتوفى عام : «١٢٠٥هـ»، مكتبة الحيلة، بيروت

لبنان . «ب-ت-ط» .

١٧- تراجم الرجال؛ للسيد أحمد الحسيني، مكتبة آية الله السيد المرعشي النجفي، قم

المقدسة : «١٤١٤هـ» .

١٨- تنزيه الأنبياء ﷺ؛ لأبي القاسم علي بن الحسين الموسوي، المشهور بـ«الشريف

الرضي»، المتوفى عام : «٤٣٦هـ»، انتشارات الشريف الرضي، قم المقدسة، الطبعة

الأولى : «١٣٧٦هـ» .

١٩- الذريعة إلى تصانيف الشيعة؛ للأغا بزرك الطهراني، دار الأضواء، بيروت لبنان،

الطبعة الثانية . «ب-ت-ط» .

٢٠- روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات؛ للشيخ محمد باقر الخنساري، طهران

إيران : «١٣٠٦هـ» .

٢١- رسالة ترجمة الشيخ علي نقی تَؤَثَّرُ؛ لآية الله الميرزا علي الحائري الأسكوئي تَؤَثَّرُ،

المتوفى عام : «١٣٨٦هـ»، كربلاء : «١٣٧٣هـ» .

٢٢- سيرة الشيخ أحمد الأحساني تَؤَثَّرُ؛ للشيخ أحمد الأحساني تَؤَثَّرُ، المتوفى عام :

«١٢٤١هـ». «ب-ت-ط» .

- ٢٣- سير أعلام النبلاء؛ للشيخ محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: شعيب الأناؤوط، ومحمد نعيم العرسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، الطبعة الأولى: «١٤١٣هـ» .
- ٢٤- شرح الفوائد؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نَقْلُ، المتوفى عام: «١٢٤١هـ»، «الطبعة الحجرية» .
- ٢٥- شرح العرشية؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نَقْلُ، المتوفى عام: «١٢٤١هـ»، تحقيق: صالح أحمد الدباب، مؤسسة شمس هجر، مؤسسة البلاغ، بيروت لبنان، الطبعة الأولى: «١٤٢٦هـ» .
- ٢٦- صحيفة الأبرار؛ لمحمد تقي الممقاني، تبريز: «١٣٨٨هـ» .
- ٢٧- طبقات أعلام الشيعة؛ للأغا بزرك الطهراني، النجف الأشرف: «١٣٧٣هـ» .
- ٢٨- عيون أخبار الرضا عليه السلام؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ«الشيخ بالصدوق»، عام: «٣٨١هـ»، منشورات الشريف الرضي، قم المقدسة، الطبعة الأولى: «١٣٧٨ ق» .
- ٢٩- فهرست تصانيف كتب الشيخ أحمد الأحسائي نَقْلُ، للشيخ أبي القاسم الإبراهيمي، كرمان: «١٣٦٧هـ» .
- ٣٠- فيض الغدير شرح الجامع الصغير؛ للمناوي، المتوفى عام: «١٠٣٦هـ»، تصحيح: أحمد عبا السلام، دار الكتب الإسلامية، الطبعة الأولى، «١٤١٥هـ» .
- ٣١- الفوائد الرضوية؛ للشيخ عباس القمي، طهران: «١٣٦٧هـ» .
- ٣٢- كلمة أزهار؛ لمعتمد الإسلام الكندجاني، تبريز: «١٣٨٦هـ» .
- ٣٣- مكارم الآثار ودرر أحوال دولة قاجار؛ لمحمد علي المعلم، أصفهان: «١٣٧٧هـ» .
- ٣٤- الكنى والألقاب؛ للشيخ عباس القمي، تقديم: محمد هادي الأميني، منشورات مكتبة الصدر، طهران إيران، الطبعة الخامسة: «١٤٠٩هـ» .
- ٣٥- كتاب هشام بن الحكم؛ للشيخ عبد الله نعمة، دار الفكر اللبناني، بيروت لبنان، الطبعة الثانية: «١٤٠٥هـ» .
- ٣٦- كتاب المشاعر؛ لصدر الدين محمد بن إبراهيم الشيرازي، الملقب بـ«ملا صدرا»، المتوفى عام: «١٠٥٠هـ»، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى: «١٤٢٠هـ» .

٧٦..... معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء / للشيخ أحمد الأحساني نثر

٣٧- كتاب الطهارة؛ للسيد أبي القاسم الموسوي الخوئي، المتوفى عام : «١٤١٣هـ» دار
المهدي، قم المقدسة، الطبعة الثالثة : «١٤١٠هـ» .

٣٨- مختصر بصائر الدرجات؛ للشيخ عز الدين الحسن بن سليمان الحلبي، المتوفى في
القرن : «التاسع الهجري»، تحقيق : مشتاق المظفر، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف،
الطبعة الأولى : «١٣٧٠هـ» .

٣٩- مفاتيح الأنوار؛ للعلامة الشيخ محمد آل أبي حسين، المتوفى عام : «١٣٦٦هـ»، تحقيق
وتعليق : الشيخ عبد المنعم العمران، توزيع دار المحجة البيضاء، بيروت لبنان،
الطبعة الأولى : «١٤٢٤هـ» .

٤٠- مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين عليه السلام؛ للحافظ رجب البرسي، المتوفى
عام : «٨١٣هـ»، تحقيق : السيد جمال السيد عب الغفار أشرف المازندراني، انتشارات
الشریف الرضي، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤٢٢هـ» .

٤١- مستدرك سفية البحار؛ للشيخ علي النمازي الشاهرودي، المتوفى عام : «١٤٠٥هـ»،
تحقيق : الشيخ حسن بن جمعة النمازي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة :
«١٤١٩هـ» .

٤٢- مستدرك الوسائل؛ للحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي، المتوفى عام : «١٣٣٠ أو
١٣٣٠هـ»، مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة
الثانية : «١٤٠٨هـ» .

٤٣- نور البراهين؛ للسيد نعمة الله الجزائري، المتوفى عام : «١١١٢هـ»، تحقيق : السيد
الرجائي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة، الطبعة الأولى : «١٤١٧هـ» .

٤٤- نهج الحق وكشف الصدق؛ للإمام الحسن بن يوسف المطهر الحلبي، المتوفى عام :
«٧٣٦هـ»، مؤسسة الهجرة، قم المقدسة : «١٤٠٧هـ» .

٤٥- مجرم السماء؛ لمحمد علي الكشميري، «١٣٠٣هـ» .

فهرس المواضيع العامة للكتاب

٥	حياة المصنف تَدْرُسُ
١٩	صور المخطوطة
٢٥	مقدمة السائل
٢٧	تمهيد من المصنف تَدْرُسُ
٢٨	الحق في معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء عند المصنف تَدْرُسُ
٤١	بيان فساد ما قالوا في معنى بسيط الحقيقة
٤٦	شرح معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء بدليل الحكمة
٥١	هل بسيط الحقيقة داخل تحت الوحلة أم الكثرة؟
	هل كل من اعتقد بأن كل بسيط الحقيقة كل الأشياء
٥٤	يدخل النار أم لا؟
٦٣	هل يصح تأويل أقوال الصوفية أم لا؟
	بسيط الحقيقة ودخوله تحت القضية الموجبة الكلية أم
٧٠	الجزئية أم المهملة
٧٣	فهرس مصادر التحقيق
٧٧	فهرس المواضيع العامة للكتاب
٧٨	فهرس أعمال المحقق

من أعمال المحقق

- (١) السلوك إلى الله ﷻ .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نجل .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٣هـ . والثانية : ١٤٢٥هـ .
- (٢) مسائل حكومية «أجوبة مسائل الشيخ محمد القطيفي» .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نجل .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٣هـ . والثانية : ١٤٢٤هـ .
- (٣) أسرار أسماء المعصومين عليه السلام .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نجل .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٣هـ . والثانية : ١٤٢٤هـ . والثالثة : ١٤٢٦هـ .
- (٤) خصائص الرسول الأعظم ﷺ والبضعة الطاهرة عليها السلام .
تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نجل .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٤هـ . والثانية : ١٤٢٦هـ .
- (٥) العصمة «بحث مفصل في عصمة الأنبياء والأئمة عليهم السلام» .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نجل .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٤هـ . والثانية : ١٤٢٩هـ .
- (٦) أحوال البرزخ والآخرة .
برؤية : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نجل .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٤هـ . والثالثة : ١٤٢٥هـ . والرابعة : ١٤٢٩هـ .
- (٧) الأربعون حديثاً .
تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نجل .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٥هـ .

(٨) أسرار العبادات .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نذكر .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٥هـ، والثالثة : ١٤٢٦هـ .

(٩) القضاء والقدر .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نذكر .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٦هـ .

(١٠) شرح العرشية .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نذكر .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٦هـ، والثانية : ١٤٢٧هـ، والثالثة : ١٤٢٩هـ .

(١١) رسالة الطبيب البهبهاني .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نذكر .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٧هـ، والثانية : ١٤٢٨هـ .

(١٢) الرسالة الوعائية .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي نذكر .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٨هـ .

(١٣) الرسالة العلمية .

تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي نذكر .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٨هـ .

(١٤) شرح رسالة التوحيد .

تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحسائي نذكر .
سنة الطبعة الأولى والثانية : ١٤٢٨هـ .

(١٥) بدائع الحكمة . «رسالة عبد الله بيك» .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نذكر .
سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

٨٠..... منى بسيط الحقيقة كل الأشياء / للشيخ أحمد الأحساني نذكر

(١٦) درر الأسرار . «رسالة ملا محمد رحيم خان» .

تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي نذكر .

سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

(١٧) المعاد الجسماني عند الشيخ أحمد الأحساني نذكر .

تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحساني نذكر .

سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

(١٨) شرح وتفسير آية : ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ .

تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحساني نذكر .

سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

(١٩) معنى بسيط الحقيقة كل الأشياء .

تأليف : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحساني نذكر .

سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

(٢٠) قصة نبي الله موسى عليه السلام مع الخضر عليه السلام .

تأليف : الشيخ علي نقى بن الشيخ أحمد الأحساني نذكر .

سنة الطبعة الأولى : ١٤٢٩هـ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ